



خ

الحاصل في الأصول والمعارف
در احوال

شیخ مولانا
لا اله الا الله



من مکتبہ العظمیٰ

بازرسی شد

२९ - ३४

شرح اصول فقه

ف ٩١٩

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب شرح اصول کافی (ایمان و تقوی)
مؤلف علامہ امام خمینی

مؤلف: محمد صالح بن عبد الرحمن بن

موضوع: تاریخ

شماره ثبت کتاب

SCAVF

5.55

219

بازدید شد

1382

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

عقلمانی - فرزند شاد

FAA

تكون الساعين الليل والنهار ما يذكر بان اذانها قوله ما يرضع من الابان ملا لا يمنع مع الكفر على ما كان
 الابان وقربا القلوب في الاسلام ما عليه المتأخر ومنها قوله رسول الله ما يعتصم من اسلمها زاد من حملها
 الى قلبه لا يخفى المسلمين ومنها قوله ابرار المؤمنين اذ ان ما يكون من العبد مؤثرا ان عذبه نفسه فيقول
 يا طاهر وعزير فيغير فيقول يا طاهر وعزير ما عا به ومحبته ارضه وتواضعه على ضيقه فيقول يا طاهر وعزير
 يا ابرار المؤمنين اذ ان ما جعل جميع الاستا والاسما وصنت قائم اذا امر اطاع واذا نهى عنى فلا يمتنع
 هذه الاخبار متداخلة في ان اذانها هو الصديق بعد من غير نظر لفضل الله وانما هو خارج عن فعل الله
 الابان عبارة عن الصديق المحض من الكفر لا يخرج من صفته من اذان الله الذي هو الصديق طلاق الابان
 الصديق المحض من صفته بخلافه اذ كان المراد من غير من المعاني المذكورة اذ اعرف هذا القول
 الغيبا بالاعلان على ان الابان هو العمل بالابان لا كان ولا قربا الى الله والصديق لمكانه في اذن الله عز وجل
 وغيره في قوله على ان اذان الله العمل بالابان لا كان ولا قربا الى الله والصديق لمكانه في اذن الله عز وجل
 اعظم من ذلك ما روي عن علي بن ابي طالب عليه السلام في قوله اذان الله عز وجل
 الى الله عز وجل وصديق العمل بالابان هو العمل بالابان لا كان ولا قربا الى الله والصديق لمكانه في اذن الله عز وجل
 لاهل الدين علمات يعرفون ما يصدق الحديث واذا اذنا من رويها ما روي عن الصادق ع قال لا اذان الله عز وجل
 وما روي عن ابرار المؤمنين من رسول الله ما لا يشرعون ضلته المؤمنين تامل ان يكون من العمل بالابان اذان الله
 الزين ما عليه الحائض الملوحة والسايعون الى الزكوة والاعمال من السكينة الحديث في هذا الخبر ما روي عن اذان الله
 عيان الابان هو الصديق الذي لا له ولا يخرج من العمل بالابان لا كان ولا قربا الى الله والصديق لمكانه في اذن الله عز وجل
 في قوله ما روي عن ابرار المؤمنين من رسول الله ما لا يشرعون ضلته المؤمنين تامل ان يكون من العمل بالابان اذان الله
 اذانهم وقد روي عن ابرار المؤمنين من رسول الله ما لا يشرعون ضلته المؤمنين تامل ان يكون من العمل بالابان اذان الله
 عندهم اذانهم وقد روي عن ابرار المؤمنين من رسول الله ما لا يشرعون ضلته المؤمنين تامل ان يكون من العمل بالابان اذان الله
 ذلك ان ذلك العمل في قوله ما روي عن ابرار المؤمنين من رسول الله ما لا يشرعون ضلته المؤمنين تامل ان يكون من العمل بالابان اذان الله
 السوداء على العشرة السابعة الليل الطاهر وهو اعظم ما روي عن ابرار المؤمنين من رسول الله ما لا يشرعون ضلته المؤمنين تامل ان يكون من العمل بالابان اذان الله
 فمن كان يجرع الماء ويحلمه ولا يمشي لاجل عبادة ربه اذ ان اذان الله عز وجل
 يريد ابرار المؤمنين من رسول الله ما لا يشرعون ضلته المؤمنين تامل ان يكون من العمل بالابان اذان الله
 المتنا وهو اهل الدين الحق وهو اهل الحق لا يشرعون ضلته المؤمنين تامل ان يكون من العمل بالابان اذان الله
 عن احوالهم غير مطلقا ومنه قوله على ان اذان الله عز وجل
 منها في قوله اذان الله عز وجل
 اهداكم بها في اذان الله عز وجل
 في كان هو ارجع الى الصديق في اذان الله عز وجل
 ضلته المؤمنين تامل ان يكون من العمل بالابان اذان الله
 كان من اذان الله عز وجل
 اذنا من رويها ما روي عن الصادق ع قال لا اذان الله عز وجل
 سيات في قوله اذان الله عز وجل
 بها غيره ومنه قوله على ان اذان الله عز وجل
 في قوله اذان الله عز وجل
 صديقه اذان الله عز وجل

الإسلام

العلاقي

[illegible]

[illegible][illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

زعموا بالبطانة يبرهن حتى مر بها عن امرها واستخرجها عن مقامها وحصل اليه من ارض العباد وهو رابطا اليها
 وصير على يدها هذا الموضع عليه هي راس الى الصابرين واوقات قلوبها اليك والى ارض اسرائيل التي
 العالين واساس الدخاخة التي احدثت للفقير والسا رايا من منيعه انه جعل الدخاخة
 الاكابر عن رفقها الغني وانما جعل الدخاخة الاكابر من انهم لم يحدوه القربانهم وانما جعلها
 مع النقص الامارة كما وانما الغني الغني بالمال ومع الكفار لم يحدوا اعطوا من اكلها كما وانما جعلها
 على راس البعد وبعده من بعض الغزوات حصانها كما وانما جعلها الاكابر في رفقها والغني واذا
 لم تكن الغني تكتف عنهم هذه الغني بالكل الدخاخة التي قبلوا في الناس اليها كان اولها هم
 النقصون الذين يبرون في دار الدنيا واولها هم فيها وقد قال الله تعالى ان الله انزل من السماء
 حسابا على النصارى انما هو على من خلقها على ايمانها واخرها واسا النقصون غلاصا عليهم كالاغصان
 الشوكية فانهم يضلون الناس بالاصناف **قوله** الاصل على من خلقها على النقصون الذي لا يكون عليه
 في ذاتة وكثيرا من عند الله تقع وقد فعل كثير من الامم الا الغلبة التي لا توجد بالمال هي اشد النقصا
 ولا بعد ولا ينجح بالانحسار كما وانما جعل اولها من راس على النقصون الله ورضوانا من راس
 بشارت على شفايعها فانها راسية نارجية **قوله** الاصل على من خلقها على النقصون الذي لا يكون عليه
 على ما يقبل لان العليح النقصون يقبل قطع النقصان ليقع انما يقبل الله من النقصون **قوله** كونوا الغني
 الوسطى الغني وسادة وهو بين النون والراء وبكرها وبكرها واحد ما راء على المراد كونوا
 الناس انما في الوسطى بين النون والراء وبكرها وبكرها واحد ما راء على المراد كونوا
 والبعد وكونوا في وسطا بين النون والراء وبكرها وبكرها واحد ما راء على المراد كونوا
 الشوكية والحواس على حافت النقصان وهو اهل اهل اهل اهل النقصون الذي لا يكون عليه
 العمل اذ تسمى اهل النقصان ومن اسم حاصر وهو الاستعداد والغني وهو قوله روح اليك العالي حتى تك
 التالى وقبل كونوا في الوسطى حافت النقصان وهو قوله روح اليك العالي حتى تك
 النقصان الذي لا يكون عليه في الوسطى الذي لا يكون عليه وتسلط على النقصان واستقر
 دسيرة على الجدي ومن راس النقصان والراء وبكرها وبكرها واحد ما راء على المراد كونوا
 مطن انما على النقصان قوم يعقلون فاما النقصان التي انما على النقصان الذي لا يكون عليه
 عن غيره وهو انما يقبل في ارض النقصان الذي لا يكون عليه وهو النقصان الذي لا يكون عليه
 من انما يقبل في راس النقصان الذي لا يكون عليه وهو النقصان الذي لا يكون عليه
 الوسطى الذي لا يكون عليه وهو النقصان الذي لا يكون عليه وهو النقصان الذي لا يكون عليه
قوله على النقصان الذي لا يكون عليه وهو النقصان الذي لا يكون عليه وهو النقصان الذي لا يكون عليه
 لكونه على النقصان الذي لا يكون عليه وهو النقصان الذي لا يكون عليه وهو النقصان الذي لا يكون عليه
 وانما على النقصان الذي لا يكون عليه وهو النقصان الذي لا يكون عليه وهو النقصان الذي لا يكون عليه
قوله على النقصان الذي لا يكون عليه وهو النقصان الذي لا يكون عليه وهو النقصان الذي لا يكون عليه
 الصلعة غير موضع وفيه راس النقصان الذي لا يكون عليه وهو النقصان الذي لا يكون عليه
 على النقصان الذي لا يكون عليه وهو النقصان الذي لا يكون عليه وهو النقصان الذي لا يكون عليه
 فان قلت يتبع النقصان وتقبله اعتراجه النقصان الذي لا يكون عليه وهو النقصان الذي لا يكون عليه
 ولما دامه بالاستقرار النقصان الذي لا يكون عليه وهو النقصان الذي لا يكون عليه وهو النقصان الذي لا يكون عليه

وهو بمقدور العقل ان يلمح ضعف قليل انظر الى عقل الحق وساحته من العبادة وانما ضعفه
ذلت لغايته فيها فرطها هو الاول هو الاعتراض بقصده من الثاني في قوله ان قليل العلم لا يتقدم
حين ذكره بل لا يتقدم بل ان العلم القليل مع الشك وكثرة العلم الكثير لا يتقدم قليله بغير خطا انما
حسب هذا الكثير بل لا قلت كمن يتكبر كثيرا بالعلم كثيرا من القوي ما ينشأ من اننا وهو مبدع على
الاعمال الصالحة فيستبعد تحقق كثيرها بالثبوت وحاصل الجواب ان الشك في فعل الطاعات وتزلزلها
وهو الذي في من الزنا والوع تحقيق كثير من الطاعات بعد الثبوت عند فعل الحيات وهو في وجهه كما تراه
عز كثيرا وانما دفعه خارج المؤمنين كجزء الواودين على منزلة فكذلك بعد العلم من باب كراهها
بعض الناس والطعام خضر باسما له وهذا باطل الدعوة **قول** وانما عن بغير اعتبار ان العلم لا يتقدم
بقوله العلم انما ينشأ من اثنين اولها انك لا تدري ان الخلق من اولها اذا بدلت وجهها ليدخلها في
على الاستمال بين يديها كما ننشأ اولها في الدنيا عاريا اياه اسما من غير علمه فيسلك سبيله فيتحقق
بشاعة انكرها بانها كانت تعلم من الاشياء ثم بعد ذلك من انما هي في وجهه وانما هي في وجهه
يستبين في العقل بعضه من وجهه **قول** فقال اولها وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه
الحفظ يقال واه الله السوء فيه واما في حفظه واقب الله انما هي في وجهه وانما هي في وجهه
والثبوت واسم هذا لما بدلت من الاول والثبوت من وجهه وكذا ابدت انما هي في وجهه وانما هي في وجهه
والوع الكف عن العمل بقول وع من العلم مع بكسرتين وعما يتحقق وعما يتحقق وعما يتحقق وعما يتحقق
الوع ورع عن الامر نوعا كقصة فتوح اذا فزع هذا القول اذا نظر العبد في العقل واللبس فكذلك
في الحسية او بوجه حصل له خوف فحسب بوجهه في هذا القول وسما الى العلم في وجهه وانما هي في وجهه
ذلل الحرف وانما هو الاول والجمع بالثبوت في العقل المذكورة في الامارات والروايات وقد
سجد اولها وهو فعل الطاعات وتزلزلها في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه
تزلزلها في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه
الطاعات وشبهه في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه
من باب كراهها وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه
عزلا وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه
انما لا كراهها لانها من باب كراهها وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه
قولا في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه
تزلزلها في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه
شبهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه
ذللها في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه
وصول الى وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه
لا ينشأ من العلم وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه
من الجرام الناس وع من العلم وع من العلم وع من العلم وع من العلم وع من العلم وع من العلم
اصل التحقيق في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه
بالفعل لا ينشأ من وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه
لانها من الجرام وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه
والجاست في العلم وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه وانما هي في وجهه

والضابطية ذلك ان لا يفرق بين تخصيص المحرر باعتباره امر معين فهو المحرر باعتباره ذلك الامر ولا
المحرر بالخلق وانظر المحرر الحديث في اي النسخين هو وبقوله لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
بينهما فيكون ان يكون التقدير على وجه الكمال لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
سواء وهذا هو الاصح ان لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
التي هي المحررة فاذا تعدد جعل الفتح على المحرر وجب جعله على ان يكون له ان يكون له
هذا فيتم بها شرط الميتة لا عمل كما في هذا الاحكام في الظاهر ان تعدد العمل يشترط في الجواهر
وتخصيص الاول لا وجه له ولا بد من تخصيص العمل الجواهر باصلاحه كما يحتاج الى العمل كعمل التوراة
والظروف في الجواهر استخصيص العمل الجواهر في التوراة لا يشترط في العمل كعمل التوراة في الجواهر
الامان والكل في غيرهما من العقوبات والافعال من التوراة لا يشترط في العمل كعمل التوراة في الجواهر
ما ثبت من ان في المحرر غير الميتة لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله وفيه الكا من غير تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
وجوه الاول ان الميتة المؤمن اعتقادا وحققا فالله عز وجل لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
في المحرر بخلاف عمله فان لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
غيره من غير تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
المؤمن والكا من غير تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
سواء بعد من عمل شئ بعد الاغتيا بغيره من غير تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
ينبغي غير ذلك لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
عليه شئ في غير تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
اكثر العار من التكليف والحق من ومنهم القائلين باليضا وفيه من الواجب من حيث اذ لم يفرق بين تقديره
العموم والتخصيص وتبين انفسه على الفعل لكن يثبت العزم في المظن لانها محصورة بالعبادة
لا يتم فعله فاعلم ان كذا سبب تاثيره ان الشا من التوراة والعل في العمل شاة ابدلها في العمل
وغيره تاثيره ان كذا سبب تاثيره ان الشا من التوراة والعل في العمل شاة ابدلها في العمل
في هذا الاغتيا رتبة المؤمن من غير تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
العمل لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
الجواهر ان استند بها من كلام الحق الطويحي في بعض ما يورد ان لا يكون بها منها ان كذا
ليس للمفضل ان يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
اعماله وهو يعمل على السيرة التي في يد يدق الثاني من هذا الحديث بين ما روي عن علي بن ابي طالب
انما لا عمل الا في امرها واما الوجه الثاني في قوله لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
هذا المروي فكيف يكون التبرير منه والجواب ان العمل ليس بشئ من التوراة لا يفرق بين تقديره
ليس مجرد التفتة بل هو محصور في حصوله في القلب لا يحصله شئ من غير تقديره لا يفرق بين تقديره
عن الرضا عليه السلام في قوله القلب الى الولى بالكلية واعلم ان من جميع ما سواه وظل العمل من جميع ما سواه
تفقد وفناء ولا ريب ان لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
ان يفتقر العمل في غير العمل وتقليل اليقين في الفناء او شئ في العمل من غير تقديره لا يفرق بين تقديره
كما ذكر في كتاب لروى عن احمد بن حنبل في موضع الجاهلية ثم اشار الى ان قوله لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
يقول ذلك على العمل على غير تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره

في

فوليك بينه الى ان لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
يجعل التقدير في الامور ان الميتة المؤمن من غير تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
على نعمها في غير تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
تسلي الى ان لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
يقضي في نظر العقل وانما هو ان لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
زادوا في شئ على نفسه ان الفاء والعمل وانما في المؤمن يثبت امره في غير تقديره لا يفرق بين تقديره
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من علم شيئا من العلم فليعلم ان لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
الشهادة وصدقها من قبل الله تعالى الشهادة وانما هي انما هي انما هي انما هي انما هي
من يورثها من افعال البر ولم يفعله بعد كان من غير تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
الحسن ودرجته من العمل على ان لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
ولا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
تأويله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
فما كان من العمل بالعبادة لعل المراد من العمل بالعبادة لعل المراد من العمل بالعبادة
برتبة من العمل بالعبادة من جميع النسخ في بعض النسخ في غير تقديره لا يفرق بين تقديره
ربما وفيه من غير تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
لا يشهد ان العمل بالعبادة لعل المراد من العمل بالعبادة لعل المراد من العمل بالعبادة
في المحرر وان كانت تحت المحرر اي هو امر اي هو امر اي هو امر اي هو امر
شئ ثم يقصر الى غيره من صارت شئ من غير تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
والنشاط في العمل والغير في غير تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
ومرورا اذا اكسر حيزه لعل المراد من العمل بالعبادة لعل المراد من العمل بالعبادة
تعدت النفس على المحرر وتعدت النفس على المحرر وتعدت النفس على المحرر
لما في الطبع وساسته او تمنع من جهة المحرر وتعدت النفس على المحرر
يرى كذا في العمل بحسب لوقوعه او لغيره ما عنده من الصدق فان هو يمكن في تمام ذلك فلا
يرد على فانه لا يعرف قدرها وان هو في غير تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
بقوله من صارت شئ من غير تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
اقتصر على طريق الاقتضا وتعدت النفس على المحرر وتعدت النفس على المحرر
النسخ في قوله انما لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
الحال وقال في كذا في الموت وعطو الموعظه في الزاخرة عن الدنيا او تكون الدنيا والاعمال في غير تقديره
وقيل في كذا في الموت وعطو الموعظه في الزاخرة عن الدنيا او تكون الدنيا والاعمال في غير تقديره
واعمال الدنيا والاعمال في الموت وعطو الموعظه في الزاخرة عن الدنيا او تكون الدنيا والاعمال في غير تقديره
هانت عنده الدنيا وما فيها من غير تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
غيره الله وموضع العباد الى الدنيا في غير تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
اقوى ما في غير تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
تحت ما في غير تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره
وليس في غير تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره لا يفرق بين تقديره

[illegible]

من الميز

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible][illegible]

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

من كثر المجلس **فله** مكان لا يكون وليس كان من اوله باربعين لغير المراءاة الجاهل والمردون فبقا
 كل من يحاوره ويصاره اوله من وليس احد يغفل عن سائر اوله الشيطان فالحركة **فله** ارا عاكلا
 بلا ولا يباية من الذين يلتمهم الاشكال والاشغال البدعا يجبرهم ويخفف من زواجره واكثر ما في سلطان
 الشر واذا ابدى خبرا في عقيدته كما قاله حسنا واسلمه الحجة وانه قد بلاه بعدا بلاه الصبح الجليل
 لتخفف من كرهه وراى كبره لخص صبره بقا اوله الله يخبرنا وشعره ولو ايا اوله ابله واوله ابتلاه
 استحقه والاسم الله مثل سائر السور والبشارة والمراد بالمثل والاشكال الاشعة والارض والسموات
 والاعمال والمرتبة والمنزل معا لهذا الشئ وهذا اوضح واشرف فادى الى الجبر وما مثل الناس حارمه
 وفي هذا الحديث دعوتهم من الاعراض الشكوك من غير الحاشية والعادة والارواح فخطا ان الانبياء في الاما
 الحسية والبالا المهيبة لغزير علمهم اولها من العزيم قطعا لاجرامهم الذي يوجب الحاشية في الدنيا
 فيقع ثلاثه رتبهم بالمرئيه سائرهم وانهم شراد اولهم صميم جاساسا لتشرع ما ينفع من ايامهم من رتبة
 العادة ليعلمهم ما فالتدبير الصارعي عليهم واستثنى بعضهم من الدنيا بعضا من الجحيم والى ذلك
 جعل السعادة التي هم منها على انها تقبل الخلق وما على الدين الانبياء عليهم السلام منزهون عن النقص
 الخلق والخلق ما لون من المصاير لا يفتن صاحب بعض الخلق بعضهم من الاعراض فان الله اعلم
 كل ما هو في فعل العبد وينفذ القدر في الارض كما يبالا كل الانبياء والاسرة الامراء سواء
 والانبياء منزهون عن المصاير في هذا الامتلاء فبقيت الاعراض وتذكر الصالحين وتؤثر القاكرون وله
 مما لا غير محصور ذكرنا احصاها باربعين من صفات اوله الانبياء والمفترض يحتمل رفع الحجاب
 التي لا يكون الوصول اليها بغير من العمل الاصل كما ان بعض الدواعي لا يكون الوصول اليها الا بالعادة
 فبما الله سبحانه يحسن احسن عبادها تعظيمه لا يكون **فله** ويطلب الثور بعد خطب فدايا من رتبته
 في جميع ايامه من حسن عمله استدل به في كل ايام ارباب رتبته من رتبته وكلما زاد رتبته زاد حبه كما اذا
 زاد استحقاقه لقطعا واعظم طابا والبشارة انما تجوز في هذه الدواعي الخطا واسلم الجليل الى الدنيا والشرع
 في الجليل والوصول الى الدرع العليا والاضاحا في مقام الشرع والزيغ والنجاة من هذه الاعراض
 توصلا الى الجاهل بدار الجحيم وافترس مراتب الجحيم ثم ما قبل البشارة لعبد حسن الله وصفت
 بها لضع لعبد بطرام وهو العليم وتطلبه من كل جحيم من جحيم البشارة التي فيها الضرر سائر
 البشارة يا غير من اوله الجحيم وتشره صعوده كالكبر والكره والاوله الصعود من رتبته وهو يقتضي
 فاعطيه لانه رتبه العبد اجابا عليه البشارة **فله** ان تعظيم الارواح تعظيم البشارة فيجوز ان يبالا
 ولا جبر وانما ان رتبه البشارة زاد الاجرة ان رتبته تفرع وما اعطيه من البشارة فافهم ان
 الدين من العمل والامارة والارواح والفقر والجوع والصاغة الشر والاهل والمال لغيره من الدنيا
 ويعلمه لانها بالية والشرع بين جدي حتى يبلغ كالشجرة وبنا اعلمه من الارواح الجليل والشرع الجليل
فله ما ينزل من اسم الله الى الارواح من رتبته والى الارواح الجاهل المراد ان الله الحق الذي
 التي هي باعشر الدواعي وربنا وهي التي رتبها اول اوله واعطاه وراى الجحيم من رتبته ما عليه البشارة
 الدين وهي التي يستقبل الصلوات والاعراض والضرر وتبذلها رتبته الارواح البشارة ما بها اوله البشارة
 واسما البشارة وراى الجحيم من رتبته البشارة **فله** ان رتبته البشارة فاعطيه من البشارة عظم
 حتى يحسن البشارة الشدة كما يحسن من رتبته البشارة **فله** في حاشية البشارة ان يكون البشارة
 في ايامه بقا البشارة لافراقه والحكم بها لغيره من رتبته البشارة **فله** وتبذل البشارة في رتبته البشارة
 خاضع وجعل من البشارة والجحيم من رتبته البشارة **فله** وتبذل البشارة في رتبته البشارة

باب منه اجتلاء الوقت

[illegible]

ما فضل فقراء السالين

والله اعلم

[illegible]

5

أَنَّ الْمَلَائِكَةَ مِنْ جَبَّتِهَا
الطَّلَبِ وَالسَّعْيَانِ

[illegible]

كنا اذا فعلوا كذا فاعلموا انهم قد فعلوا كذا والاسام المرفوعة المفعول بها هي لان ذلك لا يكون مع كذا من اجل دورق
واحباء وصغيرا ليس لانهم لا يسمون بالاسم واما في قولنا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
ان تلك اشياء لا يكون من جنس كذا في حصة او في الشواهد او في الارض بانها الله ان الله لم يخلق غير ما الله خلقه
من الاشياء والاشياء من جنس كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
وراهم وشقوا الى النقي من ابناءهم وهو امرنا ايضا ان تلك الاشياء لا يكون من جنس كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
غيره كقولنا السورة فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
واكتفينا فانهم قد فعلوا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
واما كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
انما كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
تلاوه الاسماء اذا فعلوا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
للمجنس باعتبار كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
الطريق في حاشي الجواب انما يكون كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
هذه الخبر دون شفاها من كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
ومما اسفل كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
لكن كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
داخلين وقت الصباح فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
ذلك انشاء وهو كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
بانه وهو كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
فعل كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
قلنا المومن من انما فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
زالت تلك المقتضيات فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
اخرى سواء وهكذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
النورانية والظاهر انما فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
على احد القولين فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
يكون المعنى انما فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
صحيح ان كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
تلاوه الاسماء اذا فعلوا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
بانه وهو كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
فعل كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
قلنا المومن من انما فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
زالت تلك المقتضيات فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
اخرى سواء وهكذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
النورانية والظاهر انما فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
على احد القولين فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا

العاصي العاجل تلافيا فان قلت جعل لا تعلم وجوبها ما عني عليها فكيف نقدر على تركها قلت لم يعرف
لعل الله ثم الهما ولا اسماء في ذلك فبينهم كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
الحبر ان الضعيف الذي لا يقدر على قطع النجاسة والمنازل البعيدة ان يوسم قدمه قطع الطفل يا هاديا ولا يتدبر
حوله فاحتاج الى العلم والاشارة الى علمه حتى يفعل كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
معاملته على كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
والشر والفرس ما يراهم الكلام بذكره فيقول له اربعين ما فعلت العصب والليل الى الهاء **قوله** انما كذا
بذات النبي يحرم صلوة اليه هذا انما يبيح ما يقع بالنسبة الى الصالحين وقد كانت تعينهم معاد اربابا لم يل
مع خضوع وابتناء وصدرت من صغيره يوما فاستغفر من جميع ذنوبه ثم انما المليل راى زينا من اهل البيت عليه السلام
وانقطع عن الرفقاء فاذا رجع الى منزله في الاصله في اوجه فكلمه بان وهو لا يعرفه وطرفا من اربابنا
فقال انما امره من الكائن فكلمه بان الفرس وقال يا معاليه اعطني جميع ما يكون معلوما لي على حوتله
سجل فخرج ففسا شيطان من اسفله واستيقظ فاذا الفرس طالع فطاع الصبح يتبعه ويشتد ويكاف ففعل
ولا تلتزمها الا بالحق اليقين الظاهر في الشك في انما كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
صلوة اليه فانها هي التي لا بد من التنبه وهم باحوالهم عن اهل البيت فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
يعون في العبادات من غير المؤمنين ثم احاروا الى اهل البيت فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
من السكين في الخبر في السكين في سمره الفرس ففعل كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
وهو في الخبر اهل وان كان في المشركين وان كان في المشركين فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
فلا يعلمها فانها هي التي لا بد من التنبه وهم باحوالهم عن اهل البيت فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
اعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
الشايعين وهو يخرج عن الدنيا بغير ايمان فلا بد من كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
ايضا من الغفران بعد المؤمنين وفيه تنبيه على السكين فان كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
اذا انما كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
الذي **قوله** ان العبد يحسب على ذنبه من ذنوبه ما لم يعلم فظنوه ما روي عن اهل البيت فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
شفا عتقا فان شفا عتقا فكلما كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
في المحنة كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
العبد ويحل كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
سواء في ظنوه كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
وان مره كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
او يفرها من اهل البيت من قبله كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
بقدر كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
ارادته وهكذا في صير كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
ان المقصود بالفضل الاول بالاهل الظاهر ولا مرجح انما هو من مقاصد اهل البيت فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
الاخلاق الفاضلة والمصالحات الفاضلة من اهل البيت فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
في بغيره كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
الاثر وصارت النفس موصولة صاندا من اهل البيت فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا
من اهل البيت ولم يجمع اليها اربابا صفاء الدماء هو كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا فاعلموا كذا

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

من جيل البشر وقاطن واما الذكر وعدم الفقه التي هي من خواص الملاكة والحق ان دوام الاحوال
عادة واما الفقه يمكن دوامه هو القام وهو جيل الانسان بسبعة كسب واما ان يحصل بسبب ربه ولحقا
قالوا القامات كما سبب الاحوال واحد وفيه ولا راد في هذا ان محاسن الصالحين مصاحبتهم في
الدنيا وذكر الاخيرة وتدفق حظرات الفخر وسوا من الشيطان ولذلك كثرت في الروايات في الحديث
عليها سائر ارباب الصفة عليهم السلام في ما رايته في عاده وخزانة طلبة ملوكة والآخرين في لاهه والحق
سواء الفخر ومن دونه يشهدون في امورهم فيهم ويعتقون فيهم وينبذون امره ويجوزون في اعمال الدنيا
وحب زهر انما هو قلبه وتبينون شيئا من الاعمال من هذه بالكلية انما الفخر الى الجليل ما رايته في هذا
الواصل الى الحق معارج فخره في شرف الانوار الغيرة على طاهره وباطن هذا ان الله يعين جوده الى الجليل معارج
اليعقوب وسفر وجوده الى الحق من ان لا يكون له في هذا ما ان احببوا هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
حقا على الشافق الى قوله انما هو قلبه ان يكون له في هذا ما ان احببوا هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
عليه عليه السلام في قوله انما هو قلبه ان يكون له في هذا ما ان احببوا هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
حطوات الشيطان في عينه في الدنيا روي عنه في ذلك التوراة ان اطمع من شدة كبره وقت خافه في
امر تحطوات الشيطان وتزجيره في الدنيا كما هو شأن الخائف للدين حيث انه اذا لم يكن له في الدنيا
الميز من قبل ما هو جليل في ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
القليل ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
الحق والهاما من شدة كبره في الواسع انواره وطول ام اساره ولذلك يحسبهم عزاء تاسر الخلق في ما رايته في هذا
وقد قيل في ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
الربرية والاعمال الا الهوتية رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
الاعمال انما هي في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
الشيطان في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
يصدده وربما فان استيقظ من غياه الغيب ودعاه اهل الحق ونصح واستغفر في هذه وان استمر في
ذلك من السبل المرفق الى عالم القديسين في الدورات الهوتية والامور الروحية فيسود لوح القلب
ويصير من الجوارح اعمال فيهم فيخلد وتتمسك بالحق في الدنيا فيسود لوح القلب ويصير من الجوارح
بعضها فوق بعض فلا يقبل الحق اذ انما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
والدوام عليها من جيل البشرية بالكلية والوصول الى مقامات هالكة في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
للغيب لا تستغنى بعده ايضا من من حكمة الحيرة وصلى رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
التي وصفت انتم لصاحبها بالكلية من حكمة الحيرة وصلى رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
هوا الكدورات الهوتية والاعمال الهوتية والامور الروحية فيسود لوح القلب ويصير من الجوارح
الدين والادوات الهوتية فاذا كانت عن العديد تلك الامور في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
بصفات الملاكة في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
فانما يقول في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
دوامها العقليات وهو في هذا الفناء في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
والحق في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
بل في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
فمن الخلق من الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
فمن الخلق من الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

من جيل البشر وقاطن واما الذكر وعدم الفقه التي هي من خواص الملاكة والحق ان دوام الاحوال
عادة واما الفقه يمكن دوامه هو القام وهو جيل الانسان بسبعة كسب واما ان يحصل بسبب ربه ولحقا
قالوا القامات كما سبب الاحوال واحد وفيه ولا راد في هذا ان محاسن الصالحين مصاحبتهم في
الدنيا وذكر الاخيرة وتدفق حظرات الفخر وسوا من الشيطان ولذلك كثرت في الروايات في الحديث
عليها سائر ارباب الصفة عليهم السلام في ما رايته في عاده وخزانة طلبة ملوكة والآخرين في لاهه والحق
سواء الفخر ومن دونه يشهدون في امورهم فيهم ويعتقون فيهم وينبذون امره ويجوزون في اعمال الدنيا
وحب زهر انما هو قلبه وتبينون شيئا من الاعمال من هذه بالكلية انما الفخر الى الجليل ما رايته في هذا
الواصل الى الحق معارج فخره في شرف الانوار الغيرة على طاهره وباطن هذا ان الله يعين جوده الى الجليل معارج
اليعقوب وسفر وجوده الى الحق من ان لا يكون له في هذا ما ان احببوا هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
حقا على الشافق الى قوله انما هو قلبه ان يكون له في هذا ما ان احببوا هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
عليه عليه السلام في قوله انما هو قلبه ان يكون له في هذا ما ان احببوا هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
حطوات الشيطان في عينه في الدنيا روي عنه في ذلك التوراة ان اطمع من شدة كبره وقت خافه في
امر تحطوات الشيطان وتزجيره في الدنيا كما هو شأن الخائف للدين حيث انه اذا لم يكن له في الدنيا
الميز من قبل ما هو جليل في ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
القليل ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
الحق والهاما من شدة كبره في الواسع انواره وطول ام اساره ولذلك يحسبهم عزاء تاسر الخلق في ما رايته في هذا
وقد قيل في ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
الربرية والاعمال الا الهوتية رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
الاعمال انما هي في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
الشيطان في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
يصدده وربما فان استيقظ من غياه الغيب ودعاه اهل الحق ونصح واستغفر في هذه وان استمر في
ذلك من السبل المرفق الى عالم القديسين في الدورات الهوتية والامور الروحية فيسود لوح القلب
ويصير من الجوارح اعمال فيهم فيخلد وتتمسك بالحق في الدنيا فيسود لوح القلب ويصير من الجوارح
بعضها فوق بعض فلا يقبل الحق اذ انما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
والدوام عليها من جيل البشرية بالكلية والوصول الى مقامات هالكة في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
للغيب لا تستغنى بعده ايضا من من حكمة الحيرة وصلى رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
التي وصفت انتم لصاحبها بالكلية من حكمة الحيرة وصلى رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا ما رايته في هذا
هوا الكدورات الهوتية والاعمال الهوتية والامور الروحية فيسود لوح القلب ويصير من الجوارح
الدين والادوات الهوتية فاذا كانت عن العديد تلك الامور في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
بصفات الملاكة في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
فانما يقول في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
دوامها العقليات وهو في هذا الفناء في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
والحق في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
بل في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
فمن الخلق من الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
فمن الخلق من الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

[illegible]

منقول

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

مع اسماء سواء حبس فيهن في الدار فان كانت تلك الامور عظم العايات وقيل في بعض النسخ العكس قبله لمؤدعا
فانزل الى سبب عظيم رسولنا في الله سببته رسولنا في استغفارنا حالها بالصورة ولا افتقار العكس الا
وقيل سبب حاله حسنة واقفارا استغفارا عكسها قال الحاشي من المؤمنين من جوع اهلل وفيه
وقيل سبب في عظم العكس ما فيه من عظم النقص من الامور والحديث والعقله فيسره على ان
كان مرفوعا في يومه في مقام الجاهل الذي كان قبله يجعل الكون في مقام الذي استقل على كافي في الشبه
في مقام الذي عظم الله وان كان من القامات العاليه **فول** من جوده ما من ثوابه اقل من
حاشي من يتقبل هذه الحلال والضم مصدر وعقله من ربه السويح من جوع كما لو كان من نفس
والجود المكسب من فيها مع العظام والكبر والكرامه في قوله ان ربه عظيم على اربعة اجزاء العدد
تكون في الاجزاء في الاربع من العبادات التي في السبع من ان ربه عظمه واوله في قوله
لايت من فيها ظاهر في تقبيل الفتي في الفتي في الله استوداه على الذكر واخص الغنا من العبادات
المالية وبما في الفتي عظمه في قوله لايت من فيها وفي الاشارة الى النقل الذي اخصه واما
فما ظاهره في ذلك ان كان من اجل سبب الفتي في الله في الذكر والكرامه في تقديمه في الغنا في
الغنا ويجعل في الاشارة الى ما فيه في تقبيل الفتي في الفتي في الله في قوله لايت من فيها
كان افضل الناس على اولاد النور الامن واما في قوله على النور وعمل الزيادة في قوله
الذكر من اقصى الزيادة الى الله والذكر في الفصل عليه وعظمه في الاستدانة على عدم الاستدانة
يستلم تقبيل الشيء على سبب الزيادة من مائة الى مائة والذكر في رتبة اخصه في الزيادة في الزيادة في الذكر
كحوا ان يكون المراد ما في قوله العظمه في الفصل عليه وعظمه في الاستدانة على عدم الاستدانة
الى الله بسبع اقسام في تحقيق افضل الفتي في الفتي في الله في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها
على الزيادة وعظم الفتي في الفتي في الله في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها
تقبل كل منها ما هو عظمه وكان يصير التقدير في رتبة الفتي في الفتي في الله في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها
وصفا في كل واحد من كونهما في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها
للمصدر على واحد من هذه النسخ في ان يكون محله الخلاف في اوله ولا يكون في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها
القرابة الى الله الواجب ارجح من صير التقدير وصده ارجح واما الثاني وهو ان السبب في الحديث
نوعا مقدم واما الثالث فكل ما في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها
فاليه تحقيق المصدر ولا يترتب عنه الفتي في الله والكرامه في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها
عظمه **فول** قال امر المؤمنين في التبع في الفتي في الله والكرامه في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها
على اوله في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها
والتي في التكبير في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها
قال امر المؤمنين في التبع في الفتي في الله والكرامه في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها
كبار في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها
العامه ان الفتي في الله في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها
الاول وهو ان تكثير العدد في الفتي في الله في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها
يرجع على عظم الفتي في الله في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها
والكرامه في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها في قوله لايت من فيها
الى الله اكبر احيى في ما طاعت عليه من ربه على ان هذه الذكر احيى من ان يكون في الدنيا
عظمه

في سبيل الله والافان الدنيا من حيث لا يقدر عليها نعم واخذوا وليا جاحدا بعوضه **قوله** فمما اوتوا
 من بعد ما احسبنا انهم لم ينزلوا على الله الا حجة اخرى اي جاء اليه بعض الدعاة فطلبوا الغيبة لنا بعد ما اوتوا
 الى الاصلاح واخرجوا من الواحد والجمع من المؤمنين احيا كما اقام اسمنا وانا اهل البيت اطلبوا من الله عز وجل ان يكتب
 اعوام الوصية على انما يكون الا في غير الا في وقت الا في وقت الا في وقت الا في وقت الا في وقت الا في وقت الا في وقت
 من فرقته حتى يبقى الا في ذلك الا في ذلك الا في ذلك الا في ذلك الا في ذلك الا في ذلك الا في ذلك الا في ذلك
 فقاموا على من يخلص على انهم ولا تتركوا من ينظر الصلوة كذلك لا تتركوا من ينظر على دعاة المؤمنين
 وما منه الا رد ما هو معلوم وقدره ولا تغفلوا الظاهر ان من ينظر الدعاة والسنة في ذلك ما يخرج من ان
 تتركوا من العرش والسنة في ذلك ما يخرج من ان تتركوا من العرش والسنة في ذلك ما يخرج من ان تتركوا من العرش
 الا ان الضعفاء قلوا مرات وما في ذلك ما يخرج من ان تتركوا من العرش والسنة في ذلك ما يخرج من ان تتركوا من العرش
 الدعاة اهل الدعة ولا يتخلل ان يكون علمه الضعفاء الدعاة لا يعرفون من علمه الضعفاء الدعاة لا يعرفون من علمه
 واخذوا من الله نعمه والشايع عاذا في ذلك ما يخرج من ان تتركوا من العرش والسنة في ذلك ما يخرج من ان تتركوا من العرش
 من غير علم من يتبع بعض السلف كان اذا اراد ان يقول في دعاء احب اليه العلم بل لا يدعو
 يحصل الطوبى مع زيادة لما راى ما ياتي ابراهيم عليه السلام من جدي كاسي وكان بعضهم
 يقول هذا دعاء فلا ياتي الا في ان يدعو لنفسه وقوله في الدعاء على النبي مثل الدعاء في ما ياتي
 وعلى التلحين عليه والورود في ان يدعو لنفسه وقوله في الدعاء على النبي مثل الدعاء في ما ياتي
 مقصور الى الضرورة وكما بعضهم في الدعاء في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه
 وتوكل في كل حين دعا الدعاء من قبله في الدعاء في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه
 في الدعاء في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه في الدعاء في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه
 رسول الله في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه في الدعاء في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه
 ما ياتي في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه في الدعاء في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه
 اسم للدعاة وهو الاسم في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه في الدعاء في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه
 لما في الاصل الا انما هو الحق في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه في الدعاء في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه
 يا ايها النبي استجب له في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه في الدعاء في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه
 وفيما في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه في الدعاء في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه
 حرقه **قوله** كذا في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه في الدعاء في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه
 العورة والغيبة في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه في الدعاء في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه
 دافعه عليها **قوله** في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه في الدعاء في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه
 ترضيه بغير ما دعاها في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه في الدعاء في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه
 عند المؤمنين في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه في الدعاء في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه
قوله ادعوا اليه في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه في الدعاء في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه
 ادعوا اليه في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه في الدعاء في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه
قوله ادعوا اليه في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه في الدعاء في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه
 ولم يعيدوا من ذلك دعاء الاسمان من الدعاة في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه في الدعاء في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه
 الضيق يقال في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه في الدعاء في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه
 شله الدعاء في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه في الدعاء في وقت فترشاد بخلاف ما دعاها الله سبحانه

بالشرع في هذه العدة غلظ الدال العدة والعدة في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
أتى الدعاء من دفع القضاء وان كان من **قول الله** في الدعاء في دفع القضاء والجلد البلاء وقد
الامان والكفا والاضان والنجار بالكرامان ما عطف الله به الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
اوكد بعين العدة في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
سمى الطبيب بقوله في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
وانتكر واحدا لا يحل **قول الله** في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
لوا نزلنا هذا القرآن الا جزا سورة وعشر ايات من الصافات في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
ويحيى الارض بعد موتها قال في سر قبل الموت في كلام العرب يطعن على السكون في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
الموت يقع على النوع بحسب نوع الحيوة فيها ما هو اداء الحق والناية في الوجود في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
كموتهم في الارض بعد موتها وفيما في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
العاقلة وهي التي لا يكون لها ميتا حيا وفيما في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
للحيوة كموتهم في الارض بعد موتها وفيما في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
وقيل انما هم الموت الحقيق والموت المسمى بالقبول في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
والسؤال في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
كل شيء في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
يقوم في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
للقوة ارجح من الفهم في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
التي لا تملكها الا الله في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
انا عطف في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
انها اصبحت في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
والطاعة والوفاء في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
فيها وفي الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
الوفاء وانما عطف الوفاء بالاستطاعة في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
عدده مكل بطلان هو ميراث اصبحت في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
وهي اخذ عليهم من العهود القديمة وهم في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
كل الاخلاص في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
احدهما بدون الاخر ولا يحقق الاخلاص الا بهما في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
ما جاء به وهو مشتمل على ما ابرههم وفي الأصول التي لا يتبدل في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
وصفا من هذه صفات الخلق فمن عطفه في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
للطهارة في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
ما لم ينفذ ولا ينفذ غيره في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
لا ينفذ في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
يكسر الموت من اظهرهم اي سئلهم في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
الجموع في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
حاشيهم ومن جواربها في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد

التي يحكم بها الزيادة والنقص في الكرامة والخبر والسعادة اللهم احمل في الامن والامان على
طلعت مشرا وارتدت اي احمل في الامن من الشيطان وادخلها العدان وادخلها الزمان والامان
للمسكين وحملها ارضا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
كون في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
اذا اقام من غير خذ يكون في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
جزئيات امورهم في حال الحركات والسكنات في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
صدقتهم من الحركات ويكون ان يكون المراد بها انقلبت في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
السيرة الله اعلم اللهم احفظ امام المسلمين بحفظ الامان في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
حفظوا وحفظ الامان واهله اذ لو اءل امام لم يطل الامان في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
الكافة للقيمة والقيمة في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
تبدلوه في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
اولها في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
كان في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
الاشياء في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
اولها في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
الكل في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
واما في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
توفي في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
ما اشتهر في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
وان كان في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
خليل الوصي مع كون علة نية الكمال في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
ان الامانة تكون في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
الغيرة للاحسن ومنه قوله في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
ومن الشكر بكونه بلوه والراء بالامانة في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
ابوصفة والاعمال لها محذوفة في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
الحمد بالحق في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
ان في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
لجود في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
للجموع في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
مقول في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
المراد في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
والناس في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
دفع الله عنهم في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد
عليهم من قال في الدعاء على دفع القضاء والجلد البلاء وقد

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

اعدوا للقتال والقتل وان لم يكن له منها شئ ولا احل الله القتال ولا قتل طاهر ولا شئ وردوا بهم هو الاول
 اللاحق الناس بالخشع والسر والعلانية اذ في كل طرف يقوم النفس بالاجل والافاضل والعقاب والحققة
 الراسخ وفيه انظار هيب ولا تجاديج ولا اعتصام ولا اهل العاضلة ولا اهل النحل ولا اهل العز ان المرداة في
 العالم المتدبر فيه العاضل ويعد ذلك في قوله تعالى اننا هذا القرآن جعل لي لحياتنا خصالا
 من خصية الله لكل الاشياء في غير ما قلنا من علم يتكبرون فان احق الناس في السر والعلانية اهل المرداة وما
 ضاع الا انفراد ولا مراعاة في الصلوة والصوم وغيرهما من العبادات كما في القرآن اذ لم يرد فيه المرافعة والهاوية
 والحفاظ عليها ولا امر بها والعقوبات فيها كما لما شاهدنا من بين الودع والوعى والامر والحق في وجه الحاشين
 ودرجات العاصفين وعقوبات العاصين يا اهل القرآن فواضع من اي سبيل القرآن وحمله تعالى ولو سئل
 والاروس من رضى الله في الدنيا والاخرة فيكون من الخير ولا يفتخر به بعد الخلق في هذا الله فيكون من
 الهالكين يا اهل القرآن من لم يات بالقرآن وترى روحه اسرار وحملها بقية وقلنا في رواية بنزله
 بحمل الجنان وكلام الانسان او من جعله اهل عليين وثمره القرآن فيكون من رتبته راسخ ومن يكون ولا رتبته
 به القدر طلب للقرآن والقرآن في الدرع والاحسان من غير ان يلهى به من سبيل الله به هذا الصنيع وينقل
 عند اقراءه الحاشين العالمين هذه الكلمات في غير كبر ومن رتبته القرآن فكانا ما ردت اليه من خيرة
 فيض في قلبه لان آثاره في نفسه وحملها الروح الى النور في رضى قلبه بقصاها وما لا فرق ان الله في كل امر
 كما اوحى الى انهم لم يحصل به تغير ولا تفاقم في شأنا ولا يصير خرافا كما في القرآن ان صفاء النبي في ان يكون
 عليه بقوله ومن جمع القرآن فقرأه وعلى اهله من قولنا لا يحمل مع من يحمل عليه بالاستحقاق والاسماء
 والتكبر والخير العاطفة في القول والعاشرة وترا الحنفية في انشاؤه لا يلهى بها من الخلاصة والدارا وعلاه
 بقوله تعالى اذا جاءهم احبا بعلمهم قالوا اسلمنا والقول بالغ في التكرار القصد بما ينبغي ولا يغيب عن بعض
 علمه ولا يجهل فيمن يجهل في الموضوعين يجمع مع اهل الحق ويخفى بعض النسخ بها اهل العلم والمعرفة في المعرفة
 بالكره والاضطر والدين والورع والحنف في الغيبة في بعضها ما يجب وبالله التوفيق من الوعد والفضل
 نقول لا يجهل في معرفة واحدة وسجدة اذ اعطيت لاهل المراءى بقوله لا يغيب عن احد منكم ما منكم
 للتكلام عن انكروا ما الله قال الناس بعد ان اتى بهما انهما قد اوتوا دارا راضيا فقلت
 جعلت فداي ما هم من رتبته انهم من رتبته انهم من رتبته انهم من رتبته انهم من رتبته انهم من رتبته انهم من رتبته
 فيوت القرآن وروايات التفسير في ما هو من رتبته انهم من رتبته انهم من رتبته انهم من رتبته انهم من رتبته
 في قوله تعالى ومن جمع القرآن فقرأه وعلى اهله من قولنا لا يحمل مع من يحمل عليه بالاستحقاق والاسماء
 والتكبر والخير العاطفة في القول والعاشرة وترا الحنفية في انشاؤه لا يلهى بها من الخلاصة والدارا وعلاه
 بقوله تعالى اذا جاءهم احبا بعلمهم قالوا اسلمنا والقول بالغ في التكرار القصد بما ينبغي ولا يغيب عن بعض
 علمه ولا يجهل فيمن يجهل في الموضوعين يجمع مع اهل الحق ويخفى بعض النسخ بها اهل العلم والمعرفة في المعرفة
 بالكره والاضطر والدين والورع والحنف في الغيبة في بعضها ما يجب وبالله التوفيق من الوعد والفضل
 نقول لا يجهل في معرفة واحدة وسجدة اذ اعطيت لاهل المراءى بقوله لا يغيب عن احد منكم ما منكم

[illegible]

[illegible][illegible]

والله اعلم بالاتباع ان يجلس على العبد والمسلم فخر على غيره ويحسب بغيره اياها ساقيا ويحسب على
ركبته سكتا ويحسب على فخذه ركبته ويحسب على رقبته رقبته ويحسب على راسه راسه ويحسب على
الرقبة رقبته ويحسب على يديه يديه ويحسب على رجليه رجليه ويحسب على رجليه رجليه ويحسب على رجليه رجليه
ان يجلس على القبر يلمس فخذه بمطهر ويحسب بغيره اياها ساقيا ويحسب على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
الشويعي بن عبد الله قال انما المنيح هو ان يجلس على ركبته سكتا ويحسب على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
حلت الاطراف كان يجلس على ركبته سكتا ويحسب على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
وكان يثني رجلا واحدة ويحسب عليها الاخرى وهو القبول لم يرض عنها فخر على ركبته نفسه عز وجل
منها وهو ان يجلس على ركبته ويحسب على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
العبد على الجارية سكتا ويحسب على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
عليه السلام قاعا واحدا احدى رجله على فخذه وهو كالتزويج والقرابة فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
فعلت ان الناس يكرهون هذا كلبه وتقولون انما حلتها انما حلتها انما حلتها انما حلتها انما حلتها انما حلتها
القبائل ما يترجمهم والفرقة من السوا لا يجوز حكاية فعلهم انما حلتها انما حلتها انما حلتها انما حلتها
الى الغلة المذكورة لان ما حلتها من رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
في زماننا لا يسلطه ان يلمس على رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
من وقع منها الا ان يمسها من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
على الله سبحانه والى الله فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
الذوار الخلفه والنوم على رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
تقرب الخواص من العباد والى الله فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
والسنة والنوم على رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
تعالى ولا يكرهه يعلون على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
لواضعاه نعم والمؤمنين وفضل الله على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
لا تخفى على العباد والى الله فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
لا يوم هذه الاية الشريفة الى اخرها وعليهم فلا يفتاحوا من رقبته رقبته
والعقود والقصور النارية لا يفتاحوا من رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
قوله كما في قوله صلى الله عليه وسلم فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
الموضع العبد الا ان يمسها من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
المعقود والقبول من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
انما حلتها من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
بالشعر والى الله فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
منها من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
عن النبي صلى الله عليه وسلم فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
لعدة ولا يخفى فخر على رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
ما دام فيه وكان لا يفتاحها من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
ويحسب على رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته

له ان السوط ليس كالحا واحد بغيره **قوله** يلمس على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
كلوا من بطنه بغيره من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
الصبي عتق ابا ع ولعل المراد انما ع وهو عتق ابا ع من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته
وفي المعقود من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
الحا من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
وعنه من الطاعات رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
الحا من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
وتعقودها من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
التقريب اعاد الشدة فيها على الله فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
وعنه من الطاعات رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
الفرع من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
الحا من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
يكون العتق باليد من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
يعطيه من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
سواء كان هذا في طهر او في رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
باسم المرح اياها من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
مصدرا من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
الزمن من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
فخر على رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
فخر على رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
كان النبي صلى الله عليه وسلم فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
لا احتياج اليه من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
فخر على رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
لما كان في رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
في رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
الكل من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
بالجمل من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
اسوة او اذنية من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
ان من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته
بغيره من رقبته رقبته فخر على رقبته رقبته ويحسب على رقبته رقبته

بالأقدام والظواهر أنه محتويات **فقد** نجا العموداى الجلود التي فيها

او كانت هي الموارث تحت او وحدها

بعضها و تم كتاب

تَرْفِيقُهُ وَتَجْلِوُهُ كِتَابُ

الطهارة والاضافة

۴۰

五

11

[illegible][illegible]

[illegible]

فمنها ما لا يخرج من الدنيا ويصطاعها كالمركون من مادة الاخرة وان يكون من مادة الدنيا لعدم اضافة ولدته
فمنها الدنيا وهرها تحت يده العبد الدنيا للاخرة للمصطفى في غيرها ما بناه واخبر عن صاحبها
غفيرة باحقها ان اليوم على الاخص بيان هذا خاصة على ايراد اليوم في العودة والقدما بعد الموت
واليوم اسم ان يخلق في مقام اخر استقام الدنيا والبرهان في الفناء او يوم على وقت يخلق ان يكون انما
هذه الاثان واليوم من حيث انما وضرب في حيزها وكذا عند حسابها انما اراد ان يصل الفناء والاثان في الحزن
يقول ان ما يرد في يوم الفناء من احوال منتهى واما ما يتبعه في الفناء من احوال منتهى واما ما يتبعه في الفناء من احوال منتهى
الرسول انما يرد في يوم الفناء من احوال منتهى واما ما يتبعه في الفناء من احوال منتهى واما ما يتبعه في الفناء من احوال منتهى
لوضع الفناء في مقام نظام هذا العالم وذلك كاهل الفناء والبقاء والخلق والافلام في
غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
طائفة من احوال الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
رسول وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انما يرد في يوم الفناء من احوال منتهى واما ما يتبعه في الفناء من احوال منتهى واما ما يتبعه في الفناء من احوال منتهى
الحدس بالاطلاق في الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
بين الناس من رتبة اربعمائة في الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
فلا يكون من احوال الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
كل يوم من احوال الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
اشبه اذا كان كل ما يرد في يوم الفناء من احوال منتهى واما ما يتبعه في الفناء من احوال منتهى واما ما يتبعه في الفناء من احوال منتهى
علم هذه احوال من رتبة اربعمائة في الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
الحق الطريق في علم الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
حقيقة ولا يتبعها في الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
يؤخذ من هذا حقا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
النسبة في تاج الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
سنتار والعصر في الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
قول الانبياء في الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
والاحكام في الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
على الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
الارضية لديهم في علم الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
والفتايات في علم الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
انهم في علم الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
الناظر رهاهم في علم الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
وجن البها في علم الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
وهو انما يرد في يوم الفناء من احوال منتهى واما ما يتبعه في الفناء من احوال منتهى واما ما يتبعه في الفناء من احوال منتهى
حقا وهو من رتبة اربعمائة في الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
انهم في علم الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
نعموا ان لا يكون من احوال الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في
الشيطان في احوال الناس وان كان رجعت في الفناء والبقاء والخلق والافلام في غيرهم الا انهم لا ينفذون الا في الفناء والبقاء والخلق والافلام في

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

اهل ان خضعوا لطلب الكفر في قولهم الذين ياكلون الربا لا يتوبون انما يتوبون الذي يخطئ الشيطان من ان
 اكلوا من ربه من يوم ان اكلوا من الشجر الذي يخطئ الشيطان فيه من ربه العرشي. فكان اكله راس
 فوجه الاستعجال لان اكله اعظم العاصي من خطيئته لان دفعه العاصي ودها من الرب اعظم من حين
 قبلهم فثبت الله احكام ربها عليه انما اكلوا من الشجر الذي يخطئ الشيطان فيه من ربه العرشي. فكان اكله راس
 ولا ياتى الرب بالبر فيهم وبذلك حاله ووجهه دفعنا ذكرا له ثم يحنه الرب ان يوبى الصالحين
 الذين يوفون انما يحنه من ربه انما يحنه من ربه العرشي الذي يخطئ الشيطان فيه من ربه العرشي الذي يخطئ
 وسواك لاسا في ذلك وفي ذلك الاصلان وقولنا نحن الذين اكلوا من الشجر الذي يخطئ الشيطان فيه من ربه العرشي
 سواك لاسا في ذلك وفي ذلك الاصلان وقولنا نحن الذين اكلوا من الشجر الذي يخطئ الشيطان فيه من ربه العرشي
 انما اكلوا من ربه من يوم ان اكلوا من الشجر الذي يخطئ الشيطان فيه من ربه العرشي. فكان اكله راس
 فوجه الاستعجال لان اكله اعظم العاصي من خطيئته لان دفعه العاصي ودها من الرب اعظم من حين
 قبلهم فثبت الله احكام ربها عليه انما اكلوا من الشجر الذي يخطئ الشيطان فيه من ربه العرشي. فكان اكله راس
 ولا ياتى الرب بالبر فيهم وبذلك حاله ووجهه دفعنا ذكرا له ثم يحنه الرب ان يوبى الصالحين
 الذين يوفون انما يحنه من ربه انما يحنه من ربه العرشي الذي يخطئ الشيطان فيه من ربه العرشي الذي يخطئ

في اول العاصي لما يمين الهيايد ولو انقطع المنة اول العاصي لجاهد حتى الغزاية فكذلك استمر في الجاهلية
 في استنار وفيه جرح طبع على العبد عند رد العاصي ورجوعه عن الجحيم ثم رد العاصي بيه بعض الشئ عليه
 وهو ان ضعيف لما ردت عن الجحيم كان عليه العاصي كما كان العاصي من ترك الجحيم
 وانقطع عن رده روح اليه بعد ان رجع اليه وجب ولا ينفك الا ان الشئ وضع العاصي ان لو كان اذ
 اصابها ما حكى كما قالوا فيقولون كما جاهد حتى رد العاصي الله صراحتا احدث من خلقه من غير ان
 القلوب في خلق الله وعنه والاعمال عنهم نوا حولا فنهوا الله نعم طلبة الرضا ثم كان العاصي
 الجاهل من جرحهم وانما في ذلك المنة ان شاء الله وانما في ذلك المنة ان شاء الله وانما في ذلك المنة
 التي هي من شدة العبد ردة احد الخصال من صفاته وموافقة الرضا في العبد ليردنا عن صفاته التي
 صحت وانما في ذلك المنة ان شاء الله ونوع العاصي في المنة ان شاء الله وانما في ذلك المنة
 من الله ولا يدين خلقه من غير ان الله تعالى التزم به فان العاصي بالاولاد والاعمال والصلوات والالتزام
 هم ودايم ثم نفي الله ان كان له في الروايات اعتدله ولما كان التمكن والهيبة التي هي من طاعة العاصي
 طلبة رضائهم والفرق من طلبة طاعة الله وطلبه رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم
 الخلق من طلبة رضائهم والفرق من طلبة طاعة الله وطلبه رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم
 بعضا مختصا بذلك كما ان الله يخرج التوحيد ويكره ان لا يملكها والحاد في الجحيم من طلبة رضائهم
 حتى يردوا الى الله في طاعة الله وطلبه رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم
 رضائهم فان طلبة رضائهم من طلبة طاعة الله وطلبه رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم
 الله هذا امر وفيه يحتاج من طلبة رضائهم في طلبة طاعة الله وطلبه رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم
 الطبع فان كل صفة من هذه الصفات والخلق من طلبة رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم
 والصلوات وانما يعرف حقيقته في كل شيء كونه وكيفية صفته من طلبة رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم
 بين سائر الدنيا ولا ريب في ذلك ان سائر الناس انما ساءوا بالاسرار والعيوب التي
 يكون اولها وحينئذ اولها ما لا يربط مع طاعة الله في طاعة الله وطلبه رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم
 الله انما لا يتحقق حصول العاصي من طلبة رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم
 والفرق من طلبة طاعة الله وطلبه رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم
 سبيل الاستقامة والقبول وهو طلبة رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم
 يخلص من طلبة رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم
 في طاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم
 الرضا والرضا في طاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم
 ان استحقاقهم بالدين العاصي من طلبة رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم
 من طلبة رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم
 قبله ان شاء الله تعالى من طلبة رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم
 يقع في الجاهلية بالدين العاصي من طلبة رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم
 من طلبة رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم
 بعينها ببعض من طلبة رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم
 حقيقته من طلبة رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم
 في طاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم
 في طاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم فطاعة الله ما تارة من طلبة رضائهم

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

من العباس فيلوا وراؤا قد كان له فيه وهو اوضح في العرف من قبحاته فتعجب من اننا اذا كنا نرى ان
اسارة الدنيا حكمة الكثر انما يريد ان يفتن به استعمل على العدة في حال الدنيا وفيها المالحا واما
سبلنا في الدنيا ودم ربه بعض الفتن فحاشا له ان يحكم العبد في بعض ما يتحذر به والعدا على طرفه في
طرق الحماة في حال الدنيا فيجدهم به وهذا مثل ايضا لا ذكره في احوالنا على ما في الدنيا ولا ذكره
واو سبلنا كانت في الدنيا في العباد ولا يعرفون الا ما ارادوا في الدنيا لا يلبس من غير محذور واما قال
ذلك من اجل انهم لا يعرفون ما في الدنيا من الشر في بعض الشرقات واما ما في الدنيا من شرها واما ما في
ان الحليم في الاصل العبد في حق ربه في الدنيا حيا اراد ان لا يجرى حيا في الحكم العبد في حكمه في العبد
العبد في الحكم في حق في موضع وهو عاين لمبدا النصير ان عاينت العبد في الدنيا واما ما في الدنيا
الحا حاشا في هذا مثل في الحكم العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا
لا يلبس من غير محذور واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
التم السبل في بعض الفتن في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
لا يلبس من غير محذور واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
فاما انما من احكام العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
منها في الحكم في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
اذ انما من احكام العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
انما من احكام العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
وكل احكام العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
في حاشا في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
والكثيران السبل في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
احكام العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
حاشا في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
على مثل في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
من الدنيا في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
حال العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
وحتى انما من احكام العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
بالضم والفتح الشدة والضم ما ذكره في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
في البحر في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
والكثيران السبل في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
سد الغنم واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
البيعه في كذا الفتن واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
فاخذها عليهم في حاشا في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
من هذا في حاشا في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
نقص في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
شبه باسم الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا
شبه باسم الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا واما ما في الدنيا في حكمه في العبد في الدنيا

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]



القصة والخط المرامش وقيل هو من لادن الالاحل نزل وقل من صدر فليقل قال المرامش والنا
 هاهنا معطوفان على اكل لا على خط فان لا نزل هو الطرافا لا نزل وفي النهاية لا نزل شجرة الطرافا لا نزل
 اعطى منه رزق في الطرافا شجرة وهي اربعة اصناف منها الماتلا والسدر شجر البندق ولا يخرج منها ما ذكرنا في
 كثرهم بالتي وكثر انتم الفخر فطلبوا البعد وعلوا في ذلك الحذاء او مطلقا لا الكفن المصنوع الكثر والكفر
 ورايهم من ظاهرها هذا الخبر ان شجرة سب قوام سبب كثرهم وكثر انهم وضح بعض المسلمين بان لا يخرج
 او لا سبب كثرهم بعد ذلك لا يخرج من القري المتوسطة بينهم وبين انفسهم سبب كثر انهم وطلبوا البعد
فقال انكم اهل بيت محمد المراد بالجم العقب المعروف وهو الرتبة على اجدادهم والقطعت بهم والحداد
 النبي لان رتبة العالدين لا تدخل احد في حلاله ولا يحترق به في بيت للرحمة وتحرر بالحق في الامم
 وفي الرتبة من اشارة الى انهم قايرون على الهداية واما من باب التمايز وهي الموضع الصحيح وتقرى
 على الثلثة واصلهم ان لا الدنيا لا تذهب في بعضها عز وجل رجلا منا اهل البيت وهو الهادي المستر
 الموجود عندهما ويوجد في استال الدنيا وهم يقولون ان سبب حجة اهل البيت
 ثم تكلم الروضة من الكفاية وهو
 احسنه والحدود رويها المين و
 صلى الله عليه واله
 اجعبت
على يد القبة والحدود سلطان محمد ابن شيخ الكفاية
 الاصل في يوم الخميس
 شهر ربيع الثاني
 سنة ١٢٢٠
 في شهر ربيع الثاني
 سنة ١٢٢٠

